



بازرسی شد
۲۶ - ۲۷

بازدید شد
۱۳۸۴

1 2 3 4 5 6 7 8 9 10 11 12 13 14 15 16 17 18 19 20 21 22 23 24

کتابخانه مجلس شورای اسلامی

کتاب: شرح دعا و تحف کبیر
مؤلف: حاج ملا هادی شیرازی

شماره ثبت کتاب: ۵۰۹۰۹
تاریخ: ۱۳۸۴

۱۱۵۹

کتابخانه مجلس شورای اسلامی
۱۳۳۱۸

الافكار بعد معرفة المحرود بحسب حيل متوهم مستمرة في حيلة كاملة على
أربعة اجزاء مع اللفظ واحد منها قبل الآخر فاعلم انها ثلثة اسماء لفاقتها
اليها وجب واحد منها وهو الاسم الممكنون الخزون اقول ان ثلثة ما في اللفظ
لفاقتها خلق الوجود الذي افاضته على الحروف والملكوت وانما سموت فاق
كليات العوازل ثلثة وكون هذا الاسم الممكنون الخزون واحد كما اشار اليه
الحق نعم ايضا في كتابه المحيى بقوله وما اخرجنا الا واحدة كلمة كبريت شمس
البرسمية بالفيض المقدس بل انما منزهة عن التعريفات والتعريفات والتعريفات
التي باعتبار المميزات فهو كما تشعلة الخيال والحرارة التي سطوتها باعتبار
مجرد نسبتها الى الجود المسافة واسمها للحرارة القطعية وبما انها امر ثابت بسيط
كالواحد الذي جميع مراتب الاعداد منها زلز فان تكثر شدة المفاهيم فتتلاش
شبهية نفس المميزات انما هو باعتبار انضمام مفهوم او مفهومين كما في انضمام
الجوهر والقابل الاعداد النامي والحساس مثلا ولولم يكن تغير بحسب
الحقيقة فلا اقل من نوع عام الاعتبار كما في المميزات البسيطة كاللهيول
فيق وصرها انما هو جوهر واحد اذ لو كان هذا ايضا مفهوم واحد حقيقة
لم يكن اللهيول جوهر واحد ولم يكن جديتها مضمنا في فصلها ومصلحتها
مضمنا في جديتها ولم يكن التعريف بغيره كالحش والامارة في اعتبارها لا بشرط
ولشرط الاول التوالي بالبرهان باطله فحق وجده فاحذره لبيان انما نفس الجود
فقط وهذا الخلف مفهوم الواحد لا بشرط الذي هو غير ثلثة الجنس للاعداد
في الاشياء مثلا لم ينضم الى مفهوم الواحد مفهوم اخر بل التكرار في لحاظ
ايه وهو وجوده الذي هو كلامها في نفس شدة الميزة ولذا في الاعداد
امور اعتبارية وانما غير متناهية لا يقينية وانما تحصل من تكرار الواحد
اما الاول فلا تكرر اذا اعتبر مفهوم الواحد مرتين يحصل اثنان وانما غير
ثلاث مرات يحصل ثلثة وهكذا اما الثاني فلان اعتبارا اعتبر بقطع
اخر الامر لان الحق المحسوبة متناهية اثنان والثنان فاما الثالث
فلان على انه لم ينضم مفهوم اخر الى مفهوم الواحد في جميع مراتب الاعداد
فظهر ان التكرار في لحاظات اللفظ ونصوباته لثلاثة المفهوم الواحد
مع ان لكل نوع منها اثر خاصا وتحقق احتمالات نوعي بينها مستقبلية مفهوم

الواحد

الواحد في شتيات مفاهيم الاعداد حقيقة هذا الجود في الوجودات ولفظ
قال بسند الساجدين وزين الموحدين يا الهول وصدق الله العود واهم هو
في الاعداد اذ في كل نوع من ثلثة في ثلثة الى ثلثة وما في ثلثة هو اللفظ هو الساس
في جميع الاضلاع الطولية والعرضية والافكار بالصور المتقدمة والبنية المتقدمة
وكا لنفس الانسان الساس في الحروف فلهذا سموه بالنفس ارجا في كماله **الواحد**
الكرم اعادة ما ينبغي لا يعرض ولا يعرض اذ لو كان يعرض لكان مستعينا معاملة لا
كرما ولو كان يعرض مستكلا وليس يعرض مضمرا في العين بل يشمل مثل الشئ و
الموج والفصل من المنزلة والتقلي عن الزلزلة والمتصل الى ان يكون على الاخص قال
مناصب الشفاء في نظرية الجود وما يقو به مقامها موضوعها الاول في اللغات اعادة
المفصل لغيره فاقية لا يستعاض منها بل لا وانه اذا استعاض منها بل لا قبل ابداع
او عارض وبالمجمل معاملة وان الشكر والشا والصوت وسائر الاحوال المستعينة
لا يعرض عند الجمهور من الاعراض بل ما جواهر والاعراض بغير مجملها في موضوعات
يظهر ان المفرد غير ثابت بل ما جواهر متكررا هو ايضا جوار وليس مباحثا ولا عارضا
وهذا في الحقيقة عارض لا ثبات واستعداد سواء استعداد عوضا مامر جديته
او من غير جديته او شكلا او ثباتا بغيره او استعدادا ن صادف صلاحي واما في
ما هو اولي واخر الذي لولم يقع لم يكن جيل احوال لكن الجمهور لا يعرفون هذه
المعان في الاعراض فلا ينعون عن شدة من يحسب ان غيره ليس من هذه الجود
المطلوبة او المحققة التي يحصل لربلا جوادا ولو فظفوا لهد المعنى لم يسموه
جوادا الى اخرها قال اقول قد ذكرت في جواهر المميز والمعاد في ودم قال من اهل الكلام
ان الغاية في الاتحاد احوال النفع الى الغير ان ذلك الاتصال امان يكون لهما كما
به اصر في اتحاد اول لا فعل الثاني لا يكون غاية للاتحاد وعلى الاول فهو امان واجبة
الواجب واما يمكن فصل الكلام الى غاية فيقسم باضطرار ذلك الاتصال او لا
من عدمه اذ ان كان الثاني فكيف يربط واحد بها ويتنزل اخر مع لسا في
العلم اذ ليس يحيل الترحيم من غير مرجح وان كان الاول فالفاعل استعداد فعله
او لونه واستكمل فهم عن ذلك فان قلنا كل شئ غير الغاية لغيره فاعلم ان الغاية
فانها غاية بنفسها فكلت الغاية ما يكون مقبلا لفاعله فاعلم ان قولك كل شئ
بنفسها غير زلز قولك مقبلا للفاعل بنفسها فيلزم ان يكون غيره تعجز

27

كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسبي وفي انفسهم افلا يتصرون سترهم
اياتنا في الاخلاق وفي انفسهم حق يفتش لهم انه الحق سر في انفسهم فقد

ثم يا فديني الذي لجميع الخلق القرب اسماء و هو ذا وذا وانا و
حقيقا واصفا وبتكثيف معاني هذه معرفة معاني الحروف فالحديث قد
يطالع و مراد به الانساني وهو ما هو الاصل لبقاء الحروف بالنسبة الى هؤلاء الناس
الذي يقابل ما هو الاكثر فصا ولا كى سببا فالاب بالنسبة الى الارض قد مر اضاف وقت

من كان ياتى بها الاسم في غيرهم ونفس تلك الحقرة العقل في الصفة عندهم وكلها ثابتة
في مرتبة الذات قبل صدور ريشة عند جلية كقبلية الذات لكن بالعرض وكذا الحكم ما يلزم
الاسماء والصفات من النسب والتعلقات برهوبها وظاهرها وهي الالهي
الثابتة التي قالوا انها ثابتة راجحة الوجود ابدى ومعنى قولهم هذا انها ليست موجودة
من حيث انفسها ولا الوجود صفة عارضة لها او ثابتة بها ولا هي عارضة ولا ثابتة
به ولا اية تجعله معلولا بل هو ثابت في الازل بالاجعل الواقع للوجود الاخرى كان
المهمة ثابتة بالاجل المتعلق بوجوده لا بمهمة لانها غير موجودة بالذات ولا بالعرض
اى ثابتة بالذات وليست اية ثابتة للوجود بالتحقق لان معنى الثابت ان يكون
المتبوع وجودا غير وليست لها في ذاتها وجود بل اياها في نفسها هو غير ثابت تلك
والصفات ومتعلقا بها كلها اعيان ثابتة في الازل بالاجعل وهو ان لم يكن في الازل
موجوده بوجودها الخاصة الا انها كلها موجودة بالوجود الواحد وهذا العقدة
يلزم شقيتها المعزوم كان غير المعتزلة اذا تقر ذلك فتقول لما كان علمه بمبدأه
هو نفس وجوده وكانت تلك الالهيان موجوده وجود ذاته وكانت هي اية معلومة
يعلم واحد هو العلم بالذات معنى كثرتها معلومة يعلم واحد كما انهم كثرتها موجودة
موجود واحد اذا انظر الوجود هناك واحد فاذن ثبت علمه بالاشياء كلها في مرتبة
ذاته قبل وجودها فليعلم بالاشياء المكنة علم فعل بسبب لوجودها في الخارج كما هي
ان علمه ثابتا هو وجود ذاته وذلك الوجود بعينه علم بالاشياء هو بعينه سبب لوجودها
في الخارج التي هي صور عقليتها صور طبيعية بغيرها المواد الخارجية وهي احوال
المراتب بالوجودية فالحق نعم بوجوده واحد يعلمها اولها قبل ايجادها ويعلمها ثانيا بعد
ايجادها فليعلم واحد يعلمها سابقا لاحقا **الحليم** الذي لا يعمل بالعقوبة في
من الحكم بالكلية اما الحكم بالعلم فهو الرويا ومنه اضعافا فلاما لرويا لا حقيقة وما
الحكم بالعلم فهو العقل كقول فان معنى كنه اصله فيكم فاني شربت الخ بعينه بالعلم بل هو
قوله اعلمكم ليعلم الخليل بشايرة كما هو فيكم تشوي في الكلب **بالعلم** معناه بالالف
راست كقوله ومن سرت كروا الحكم هو العلم بمقتضى الموجودات على ما هي عليه في نفس
الامر ونظر الوجود نظرا حكما متقدنا وان سئل الحكم في الوجود لان انفسه
العلم من الحسنى والحسنى هو الحسنى على غير الالهي من الالهي والافعال
هو الفعلي وقد تقر في وجوده ان نعم فاعل بالاعتبار وان النظام الكلياني طبق للنظام

الرباني

الرباني **بالحليم** لما اصرى الداعي الى ان يكون له ذكر طائفة من صفاته العلوية
وصفة من اسماء الحسنى واستشعر بظلمته وعلامته وكان لها روجا ووجوه من فضة
وقرأها في مقام مقام الحسنى والهيان فقال سبحانك ما اعظم شأنك وما احل
صفائك وما ارفع شأنك وما اوسع صفائك والارادة والحال ان سبيل
الخلص داية الحكماء الرايين قال في حكمة تخرج البلاغة اول الدرس معرفته
الله وكما لا تعرفه القدر بقره وكما لا تصدق بقره وتوصيه وكما لا توصيه بالاطلاق
وكما لا اطلاق له في الصفات عند نشأته على حدة انما غير الموصوفات كلها موجودة
غير الصفات في وصفه سبحانه فقد قرره في غير قرره نقل شانه ومن ثناءه فقد جراه ومن جراهه
خبره ومن اشاد اليه فقد قرره ومن جراهه ومن قال في حق صفاته ومن قال في حق
اخر منه وانه روى الصدوق في الصحيح عن ابي الحسن عليه السلام في كتابه في تفسيره ان
في الكافي في تفسيره عن ابي عبد الله عليه السلام ان خطيب امير المؤمنين عليه السلام في الكون
في الحق لله الملمهم عباده جوه وفراطه على معرفته بوليه الداعي لوجوده وخلقه وحرف
خلقه على ان روي بالاشياء على ان لا تشبه له المستشبه بايات على قدر مرتبة المنة من
الصفات ذاته ومن لا يصار في رفته ومن لا يهاجم الاصابه به كما لا يكون وفيه لبقائه
لا تشبه له المشايخ ولا تحجب بغيره من خلقه اياهم لا تشابه فيمكن في ذواتهم ولا
فهمهم مما يتبع منه ولا حركات الصانع والمصنوع والى ادراكه والى روي والى روي الواحد
تاويل غير واحد الى ان لا يعني من كمال البصر كالباقية والسميع لا يفرق ادراكا لاشياء كالبصيرة
والناظر لا ياجتنب ان يظهر الى ان لا يفرق في مسافة ادراكه لشيء كادراكه ودعائه
ربيه لطايات العقول قد فسرت كنهه نواظر الانصار وقع وجوده هو في الالهام في رفته
ابده فقد قرره ومن جراهه وقد قرره ومن جراهه فقد اطل الى روي قال امره فقد علمه ومن جراهه
فقد اطل الى روي في حق صفاته وفي الكافي اول الدرس معرفته وكما لا تعرفه جوهه وكما
توصيه في الصفات عند نشأته كل صفاته اياها غير الموصوفات كلها موجودة في رفته
وشهادتها جميعا بالتحقيق المتتم منها الازل في وصفه ليدفعه ومن جراهه فقد قرره
ومن جراهه فقد اطل الى روي قال في حق صفاته ومن جراهه فقد اطل الى روي في حق صفاته
فقد علمه ومن جراهه فقد اطل الى روي قال في حق صفاته ومن جراهه فقد اطل الى روي في حق صفاته
الا معلوم وضائق الازل الخلق ودب الالهام روي وكان يوصف دينا فوق ماضية الازل
وروي الصدوق رضوان الله عليه في كتاب التوحيد بتعدد الانسداد عن مولا باي الحسنى

خلق

[illegible][illegible]

ان کا روضہ فیضی مبارک واراد
واری کی جاوے اور اقرار واراد

وقد كانت الحاجة وتفتت
وقد كانت الحاجة

مجلس اول
در روز شنبه ۱۲۰۲
در محفل حضرت آقا
میرزا محمد باقر
مجلس اول

بیتہ فیضیہ

على التخصيف المحررات
السهمي أشد والاعتراف
الاستغفار الغريب

3

المعروف بالشيخ الفاضل

أَفْصَى

مُحَمَّدٌ

[illegible]

وَاللَّاتُ الْاُمُّ الْكَلْبِ اَنْتُمْ اَرْثُوهَا كَمَا رِثْتُمُوهَا يَوْمَ الْاَوَّلِ
وَالْحَقُّ اَنْتُمْ اَرْثُوهَا كَمَا رِثْتُمُوهَا يَوْمَ الْاَوَّلِ

هذا هو الحق الذي هو في نفسه واحد لا يتعدد في ذاته بل يتعدد في آثاره

المنسبط **باب** في كون الوجود المنسبط الذي هو في نفسه واحد لا يتعدد في ذاته بل يتعدد في آثاره
ويطلب كل شيء وليس على الوجود من وحيه وبه يكشف على الحيات مساقطها ولا
منها تعزلة على فله تنقضي هو قاسي ان تأخذ منها لنزها وهو يامر بعدم
والعلم انما يتبع على فعل ان كان باعثة للفاعل على صور ذلك الظاهر ليس
غرضاً من غرضه والايدي فاقية وفيه غيرة قائلو افعال الله غير معللة بالكل
وان اشتد على غايات ومناجاة لا تحصى **باب** في كون الوجود المنسبط
الحقيقة من حياها لكل حال وفيه من لطايف هذا الاسم ان روجه وعنده الله
هو ما لا يدركه عشر طابق لعدم وجوده اعني زبره وبينا ان الالكتساب جامع
الدين من مائة واربع عشر سورة في كتاب الحياه والوجود اشارة الى ما حقت
من هاهنا الوجود للعلم والفكرة والحيق وفيها من الحيات بل بكت غيرة
لها من في اللطائف ان العلم الذي هو في الوجود وقطاعه والحق الذي هو
المعنى الحق في ربح كل شيء من مائة واربع عشر وفيها اشارة الى ان
المعاني لما كانت اعتبارية لا حكم لها على حياها وكذا العلم لا يقتضي
له الا الوجود كما ان كل وجود علم لوجوده اخر ولا معنى للعلم الا هو واشارة
ايضاً الى ان الاعمال بازاء القبول ولا بد من قسما في هذا العدد سورة الرقية
سنة فاذا سقطت من ريق مائة وثلاثة وهو عدد اسم الحق وفيها ايام لطيف
الى ان صور القبول انما هي حقة وتحتفظ لم يرق في دار الوجود غير الحق وتبار
في سورة هذا العدد تسعة وهي معنى الطوار ادم حيث ان عود ادم جنة ورجوعه
فيها واحدا الى هو **باب** في كون الوجود المنسبط الذي هو في نفسه واحد لا يتعدد في ذاته بل يتعدد في آثاره
او من انما هي **باب** في كون الوجود المنسبط الذي هو في نفسه واحد لا يتعدد في ذاته بل يتعدد في آثاره
وجه الصديق والعبودية المطلقة كل اسم يتم الواسعة في عرجية التسعة والاول
الطلق والاول مرتبة الخفا والثنائي مقام المع وبنية الشيا واليهما في الحد فاقية
يكسب لفرافضا فاحسب ان اعرف فخلقت الخلق لكل اعرف وما في القرآن الكريم
من امثال قوله ثم جعلنا من نوره طيور به علم رموز الى الاول وامثال قوله انما نزلنا
وجه الله فهو على الثاني فمن يقنطه الاحاد في الشريعة من امثال قوله الحق في
العقول كما احيى على الاضمار وقوله كلما من قوله باوهامها المحيرة فله صفة نظارة
في قوله لوديت الى الانفس السفلى لم يسط على الله وقوله ما رايت شيئا الا ورايت الله

هذا هو الحق الذي هو في نفسه واحد لا يتعدد في ذاته بل يتعدد في آثاره

١	٢	٣
٤	٥	٦
٧	٨	٩
١٠	١١	١٢

فيه وانما ما لم يزل لم يغيرها بالارادة ولو كشف الغطاء ان روت بيمينها في الامية
الاول لا يعلم ما هو الا هو وبه لا يتعدى ان الثاني لا يعرف الا هو فان في سجد
ما في من بعد ليل حلقه التقديس من قوله تبارك الله وارتد ذات فحسب
فليس يعرف الله ما الله ما الله في واصبه واعز حاشية التايس في من بعد الوادي
قوله لا تقل يا لها شر قبحي كما في لقامته داره ولبها من على كل ما وعلى كل
ان **باب** في كون الوجود المنسبط الذي هو في نفسه واحد لا يتعدد في ذاته بل يتعدد في آثاره
تحتها الى من كانه منور والاول في الساعات وفيها من الحيات بل بكت غيرة
والله في نفسه بوجه بعض فقهه في معر لصنع بعض المصنوعات والاصناف
با كقيمة لكل الا هو **باب** في كون الوجود المنسبط الذي هو في نفسه واحد لا يتعدد في ذاته بل يتعدد في آثاره
باب في كون الوجود المنسبط الذي هو في نفسه واحد لا يتعدد في ذاته بل يتعدد في آثاره
من لانه وبينه ملكوت كل شيء **باب** في كون الوجود المنسبط الذي هو في نفسه واحد لا يتعدد في ذاته بل يتعدد في آثاره
يواريه وفيه استعارة والكره الحق باخذ بالنعني وقد كبر الحق فالكرب
منه مكره وكرب ثم ان باب هذا المضاف الى كركب **باب** في كون الوجود المنسبط الذي هو في نفسه واحد لا يتعدد في ذاته بل يتعدد في آثاره
اي هو ويحتل في الموعود من عدم الخلف فان يكون المراد نفس الوصف العنوا في
اي كركب من حديث هو كركب واليه من موهبت هو موهبة ولا سيما ان عند
او باب المعقول في نفس اضم لا يعتبر الذات في المشتق **باب** في كون الوجود المنسبط الذي هو في نفسه واحد لا يتعدد في ذاته بل يتعدد في آثاره
بكل مروج المعاني المرحومة بالرحمة الواسعة التي هي في الوجود **باب** في كون الوجود المنسبط الذي هو في نفسه واحد لا يتعدد في ذاته بل يتعدد في آثاره
خلق وعنه خلق لا من لا من انما هو كركب من الخلق في ربح **باب** في كون الوجود المنسبط الذي هو في نفسه واحد لا يتعدد في ذاته بل يتعدد في آثاره
حقا القاصير الانسانية باستار صغيرة ووجهية الوجهية **باب** في كون الوجود المنسبط الذي هو في نفسه واحد لا يتعدد في ذاته بل يتعدد في آثاره
الخلق **باب** في كون الوجود المنسبط الذي هو في نفسه واحد لا يتعدد في ذاته بل يتعدد في آثاره
الاشروعي ان الموعود ذكر ادم من الالب الهم واستقر من الهم الشقيق بني ادم
باضافة الى نفسه من انما خلقه فافق اهلها **باب** في كون الوجود المنسبط الذي هو في نفسه واحد لا يتعدد في ذاته بل يتعدد في آثاره
باب في كون الوجود المنسبط الذي هو في نفسه واحد لا يتعدد في ذاته بل يتعدد في آثاره
الغابات الاش بالحيات الاسما في المرتبة الواحدة والاشربون جمال الناف
الشرقية من وراء حجب الصفات **باب** في كون الوجود المنسبط الذي هو في نفسه واحد لا يتعدد في ذاته بل يتعدد في آثاره
عن المالمونات والاشرب عن لغايات والاشرب عن لغايات **باب** في كون الوجود المنسبط الذي هو في نفسه واحد لا يتعدد في ذاته بل يتعدد في آثاره
والخلق مع الحق على الخلق واشار المحبوب بالهمج بالبرعشظا لمرافق واسوا

الصفة في نفسه واحد لا يتعدد في ذاته بل يتعدد في آثاره

الحمد لله

عادران الدنيا والديا بها وجميعها بها في الدنيا والديا بها

[illegible]

قالت في ذلك آدم بن إدريس وخرج إليهم يقولون ما منعكم أن لا تسبحوا لأخلاقكم مديروا
ولما كان حبل الكبرياء وبقية كلفهم باسماش من لطف من ربه حتى وجد حبل الكبرياء
على ركب يمين **باب في كبر الحجاب** قال فيهم ما يكون من سبوح في ذلك الموضع من ربه
الاهم سادسهم وخرجوا من ذلك ما ذكرناه من كبرهم من سبوح في ذلك الموضع من ربه
ان الله ثالث ثلثة ولم يقل ثالث اثنين انما هي ما لا يكون قال في ذلك الموضع من ربه
وذلك كان وصية المستعرة من كبره في ذلك الموضع من ربه انما هي ما لا يكون
ثالث ثلثة وانما ثالث اثنين ولم يقل انما هو القول في كبره في ذلك الموضع من ربه
وهو في كبره من سبوح في ذلك الموضع من ربه انما هي ما لا يكون
انما هي ما لا يكون في ذلك الموضع من ربه انما هي ما لا يكون
مع كونها مقابلة لها فافهم لها في ذلك الموضع من ربه انما هي ما لا يكون
ان دعوا فافهم لها في ذلك الموضع من ربه انما هي ما لا يكون
ثالث في كبره من سبوح في ذلك الموضع من ربه انما هي ما لا يكون
القول في كبره من سبوح في ذلك الموضع من ربه انما هي ما لا يكون
في كبره من سبوح في ذلك الموضع من ربه انما هي ما لا يكون
والجود فافهم لها في ذلك الموضع من ربه انما هي ما لا يكون
انما هي ما لا يكون في ذلك الموضع من ربه انما هي ما لا يكون
باب في كبر الحجاب من النعمة التي تفيض من لطف الله تعالى
يا ذا الجلال والإكرام في كبره من سبوح في ذلك الموضع من ربه
انما هي ما لا يكون في ذلك الموضع من ربه انما هي ما لا يكون
وتوضويعها في كبره من سبوح في ذلك الموضع من ربه انما هي ما لا يكون
انما هي ما لا يكون في ذلك الموضع من ربه انما هي ما لا يكون
فانما هي ما لا يكون في ذلك الموضع من ربه انما هي ما لا يكون
انما هي ما لا يكون في ذلك الموضع من ربه انما هي ما لا يكون
انما هي ما لا يكون في ذلك الموضع من ربه انما هي ما لا يكون

ملاك واحد من شياطين
المهية لها الخالق
شيئها الروحاني
عقبة

۱۰۰

الحاجان ابن عبد الله
الغوري

[illegible][illegible]

[illegible]

مَشْرِ

[illegible]

مقام ابراهيم وهو الذي ذكره في قوله تعالى اياها انزلنا اصولها الى ايمان التوحيد واليقين
والامانة والحداد فابلى الحقا **المنتقى** الى الحقا بغير الحسنة الى ايمان وقيل
من الاضمار ان الزكي اخلص من الاثم وشفيعته ولا يرد في فضل الامانة
وسبقه في مقام ايمان بالحق والاولاد وهو صوته في اخي ابراهيم على اوسع يد له الزكي
الذي من مزايا ابى الحقة بل بقله الله من خلقه وقد ذكره اخي باب الابنية
التي منه من خلقه في الخلق في النبي عن اواساته عن ابي عبد الله كانت طواف
من ابي عبد الله فكان اذا انتهى الى الحقا **موسى** ومن وقيل ما خاتمه الى الزكي الحقا
الترجمة جعلت هناك كسيرة في ذلك وتلزم اليان في حق رسول الله صلى الله عليه
والزكي الباني الا وصرت جميع خلقا بغير الزكي من الزكي في الحق الشرف من باب **الملك**
كانت طواف معه بالبيت في هذا اعظم حجة جعلت هناك انت اعلم مني
ما عاد على فقلت له اقل ليت في الزكي اني اقل باب من اواب الحقة ففقد
الزكي من ربه عن غير من غير من ربه عن ربه عن ربه عن ربه عن ربه عن ربه عن ربه عن ربه
بالزكي ما بينه وبين الله حجاب وعن ابي الحسن الزكي رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك
الزكي اني اقل من ربه عن ربه عن ربه عن ربه عن ربه عن ربه عن ربه عن ربه عن ربه
يعني نيتا عن عليا ما دام الله اهل هذا خلقه وحده شر خلقه في
باب في العلم انزل الله ما دام الله اهل هذا خلقه وحده شر خلقه في
انني كثيرا ما في الحق في الحق **باب في العلم** انني كثيرا ما في الحق في الحق
التي من ربه عن ربه عن ربه عن ربه عن ربه عن ربه عن ربه عن ربه عن ربه
مع انهم من الزكي وهو الواجب ابراهيم ان الزكي على ربه عن ربه عن ربه عن ربه عن ربه
على ابي الحقة وهو المكونه او على مساواة وهو المكونه ان الزكي ان الزكي ان الزكي
من الجوانب يعني التساوي في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
هو الزكي وهو في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
عقله بل ان الزكي كسيرة في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
اذ خلقا خلقا في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
والامانة واليقين في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
فهذه الايات من العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
بعض من قدامه الايات من العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم

وذهب إلى الحسن بن محمد فتأخروا في هذا في القبح دون الحسن بن محمد لأجل خبره في
 صفته محسنة بل تبقى انتفاء الصفات القبيحة وذلك على ما جرى إلى أن ليس
 بالأفعال وقبحها الصفات الحقيقية وما بل ليجوز اعتبار صفات أفعالها
 بحيث يحسب الصفات كالأفعال كافي لجهة القيمة تأدية أفعالها من غير أن
 يحسب وأقبح عقلياً من أن الفعل يمكن أن يفعل أو لا يفعل فلا يجوز في
 نفس الأمر تأخير وقوعه وإن لم يقع بالفعل أو كان غير ذلك من غير أن يقع
 محسب بها الفعل محسب فإما به أو غير فغيره كان غير وجوده في الشيء وعلم به
 جهات الحسن وأقبح بعض الأفعال لا يفرق في عقيدته الأمر بعد إجماله إلى أن
 خالها من المعنى أو الفسفة لغيره على طبعه وأتركه وأمره من غير
 شريعته إن لا يكون العقل إلا أن الحسن وأقبح وإن تأخر هذا الشيء الخارج
 وقابل ذلك يستحق الإنزال والأجزاء المحسب والقبح في مقام العقل
 العقل ورود الشرع والحدود وقربق المواد العقلية اشتغال العقل على الجهة المحسنة
 أو القبيحة سواء أكان العقل تلك الأقسام أم لا بالشرعية خلاف ذلك فعلى
 العقلية الشرع وأقبح وقبيح العقلية وأقبح التناقض بل في نفس الأمر
 يجوز في العقل أن يأخروا عن أن يقع في ذلك الوقت بعينه وفيها من غير أن يقع
 كل شيء من إذا اقتلعت الوقت كما في صورة شيء الأحكام وعلى الشرعية هو
 الشك في ذلك لا شك وليس الحسن والقبح عاين إلى الأمر الحقيقي في العقل فلا يثبت
 الشرع ويجوز التماس المنكود ولا علاقة لزومه بين الصلوة مثلاً ودخول
 الكتبة ولا يبرأ الكل أو حال التباين وإما في العقل ولا في الواقع ولا في الواقع
 الكون العبادي من الدار والدار أكثر من جهة كماله من جهة الكون
 بخلافه على من ذهب إلى الحقيقة فإن العلاقة التي من شأنها تدعى الأفعال المحسنة
 والصورة التي من شأنها الأفعال القبيحة والصورة التي من شأنها الأفعال القبيحة
 جزءاً لا يتجزأ لقولهم جزءاً لا يتجزأ كقولهم كقولهم ما يكون أو لا يكون
 الثاني لا يكون في طوبى من لا يؤمن بالله واليوم الآخر ولا يؤمن بالله واليوم الآخر
 الأول كقولهم دستاً وقتاً ما لا يرتك مفسداً أو هو شراباً من نبات يؤكل
 بنى السببية والحسبية وهي عبارة عما لا يفرق ولا يخالط إلا الحق
 هو عقلة الحسن والبنى العلم الذي لا يستحق العلم على العلم

روزہ

والاخرى تنفع الى السواء واجتماع ذلك كله موجب وجوب الارادة واما الاتفاق فانه
من مصادقات هذه الاصلية الاصححها استندت الى ان مباديها بما تنزل
من عند الله تعالى فان ذلك السبيل المحقق الامام قدس سره في القياسات ان كانت
شكوك بعضها الشكوك وهو ان اذا كانت ارادة اشارة على ما يقع
وكانت الارادة الحانية انسانية واجبة لانها الى الارادة المحقة الواجبة لا يمتنع
كان الانسان لا يمتنع من ارادته لفعله وعقله اليها انما هي المشيئة الوجبة
الوجبة والمشقة ان ارادته فعله فيكون الانسان وان كان فعله يار
واختياره ان ارادته لفعله ليست بارادته واختياره وان كانت له في كل حال
معتد عليه من حيث هو ارادة الفعل و ارادة الارادة و ارادة الارادة و ارادة
منه في ذلك يعلم فلو لم يكن فعل الانسان اختياريا و ارادته لفعله غير
اختيارية فهذا الشك عام يذهب عن احد من السابقين واللاحقين في دفعه
والوجه في ذلك ما اورده من مغلطات في كتاب الاصلية ففضل الله العظيم وسر
توفيقه تلخيصه ان اذا الساقط العقل والاسباب التي تميزه بالانسان
الى ان يتصور فعلا او يقف ان غير حقيقي كان او ظنونا او ان كان في حقيقته
او مظهره انبعث من ذلك تشويق الغير لا تشوقه فانما ذلك هي المشيئة المست
نصاها الى المشيئة وتمام الارادة المستوجبة اهتزاز العقلات والاعضاء بالار
فان ذلك انما هي المشيئة المستوجبة المتأثرة بالارادة الاجماعية المعبر عنها بالارادة الحانية
شوقية اجمالية للفعل بحيث اذا ما قيست الى الفعل نفسه وكان هو الحقيقة اليه
بالخاطبات كانت هي شوقا و ارادة بالنسبة الى نفس الفعل وانما قيست الى ارادة
الفعل والشوق الاجمالي اليه فكانت الخواص بالارادة تلك الارادة الاجماعية لا نفس الفعل
كانت هي شوقا و ارادة بالنسبة الى ارادة من هي شوقا و ارادة اخرى
جديدة وكل الارادة الى ارادة و ارادة و ارادة الى السائر الى ان ياتي في المشيئة
العقل استقامت ان يفتقر اليها بالذات ويراها على التفصيل يكون في الارادة
والاختيار في هي باسرها من غير ذلك الحان المشيئة الاجماعية لا الجزئية المسماة
ب ارادة العقل وانتشاره ليست اقل من تلك الارادة هي ارادة الفعل بعينها بل اقل
للفعل المشيئة الحانية التي تارة للفعل كما في شوقية اجمالية سالت في
يفصلها العقل الى ارادة الفعل و ارادة الارادة وهكذا وانما يتبين تلك الارادة

بالنقد

بالنقد والتاخر بالذات ليس بعيدا اتحادها في ذلك الحان الاجماعية هي
فان ذلك انما يتبين في الكيفية الانسانية ما هو من العقل لا من الارادة ان المسافة
الاخرى ليست ان يخل الى اعتبارات وصاخرات بالذات في اشارة العقل انسانية
واختيارية بل انما يقع في كونه الى انما هو اختيارية العقل والاختيارية بالذات
واما الحركات العقلية العقل الواحدة المنطقية على تلك المسافة العقلية الشخصية
فان العقل بعينه الوهم يحلها الى ابعاضها التي تميزه بالسابقة والمستقيمة بالار
وسبيل الارادة في ذلك سبيل العقل فانها مرتفعة عن هذا الحس في شئ واحد
تتأخر به العقلية العقلية في حد واحد والبيان التفصيل هنا على ان كانت
الاصلية فاذن نقول في انسانية الانسان ان من يميز حصول الارادة من غير ارادة
واختياره ورضا من الانسان بالقياس الى ارادة عقله في ذلك بلان ذلك وان يميز
انه يجب ان يميز استناد الارادة في وجودها ووجوبها الى العقلية انما هي الوجبة و
الارادة الحقبة الوجبة فترى ان ذلك الحق لا يميز عند العقل الصريح ولا يميز
الداخل من بين من يميزه ولا يميزه ولا يميزه ولا يميزه ولا يميزه ولا يميزه ولا يميزه
وبالجملة وجوب انما يميزه في سبيل العقل والاختيارية الى ارادة العقل الحق
الواجب بالذات حل سلطانه وكيفية الحكم بالذات وجوبه ولا يميزه ولا يميزه ولا يميزه
الى الوجبة الواجب بالذات فليست انما يميزه في ذلك من غير ان يميزه ولا يميزه ولا يميزه
في الاصلية اما ان لا يكون العقل المشيئة الواجب بحكم العقل بان الخارج بالتحليل
مستقيم على ذلك المشيئة الخاطئة في احوالها بجهة العقل بحسب مرتبة مراتب نفس
الامر بجهة وجهه في الواقع كما ان من يميزه من العقل والفصل في انما هي المشيئة المستقيمة
الوحيد كالسواد مثلا فان العقل ان يميزه بحسب مرتبة مراتب نفس
بعضه فليست انما يميزه في ذلك من غير ان يميزه ولا يميزه ولا يميزه ولا يميزه ولا يميزه
انما هي وجهه في ذلك من غير ان يميزه ولا يميزه ولا يميزه ولا يميزه ولا يميزه ولا يميزه
تبعده وتفصل الى ما يميزه في ذلك من غير ان يميزه ولا يميزه ولا يميزه ولا يميزه ولا يميزه
ايه بحسب الامر في شوقه وانما يميزه في ذلك من غير ان يميزه ولا يميزه ولا يميزه ولا يميزه
اجتماع المشيئة الى الاشياء في موضوع واحد هو نفس العقل والتفصيل في انما هي المشيئة
ولا في اللوازم ولا في الخواص في ذلك من غير ان يميزه ولا يميزه ولا يميزه ولا يميزه ولا يميزه
واحد لا يكون بعضه على ذلك من غير ان يميزه ولا يميزه ولا يميزه ولا يميزه ولا يميزه ولا يميزه

باب في كون العقل والاشياء

ولكن موصفا واحدا واذ كان هذا من غير تكافؤ بالاعتبار هذا فان قيل يجب ان
افعالنا بقدر ما اختارنا ولكن خلق مبادي الافعال الشريفة وهو ان الله
باتفاق المسلمين وغيرهم من اهل الحق انهم ليسوا باقرب من افعالهم
نفس الافعال الشريفة كما قيل بالاعراضية كبريم ابلين اضلالا كبر ابلين
اضلالا كبر ابلين قلنا نقول عندنا ان الشريفة في العقل والاشياء انما هي
فخلق مبادي الشريفة بالذات ليس الا بالاحوال الخيرات ولكن بل من مباديها وبقدرته
بالاشياء والذات ليس يجوز ان يجعل خلقه بل جعل مسبب اليه بالعرض **هذا**
باب في كون العقل والاشياء الاسم الثاني دليل على الاول **باب في كون العقل والاشياء**
بدراسة الحق والحق ومن مباديها في الاشياء وهو ان العقل حقيقة هي التي
ما هو فيها هو العقل بعينه من العلم بذا التي هي علمه والاشياء العلم انما هو
ما حصل من العلم انما هو العقل من مباديها والاشياء العلم انما هو العقل بعينه
وقوله الحق لكونها في الواقع الطبق وليس الا بفعل حقيقة الاشياء على ما هو عليها
الاسم العلم ما نعتبه العلة الحقيقية علم الاشياء والاشياء العلم انما هو العقل بعينه
وحيثما هو العقل بعينه في العلم بالاشياء والاشياء العلم انما هو العقل بعينه
ما يتعلق **باب في كون العقل والاشياء** هذا الاسم دليل على الثاني ان العقل
الاعتبار على خلق الاشياء والاشياء العلم انما هو العقل بعينه في العلم بالاشياء
باب في كون العقل والاشياء لكون الامثلة والاشياء بالذات بالاشياء والاشياء
والاشياء بالذات بالاشياء والاشياء بالذات بالاشياء والاشياء بالذات بالاشياء
وهي حقيقة تميزت وخلق من كنهها عليه **باب في كون العقل والاشياء** انما هي
ما يتبين على جميع العقول بل انما هو العقل بعينه في العلم بالاشياء والاشياء العلم
لان ان كل شيء من ذلك ليس بكل شيء بل هو بكل شيء في العلم بالاشياء والاشياء العلم
من حق الاشياء حقيقة من العلم بالاشياء والاشياء العلم انما هو العقل بعينه في العلم
ودعواتها وطلبها حاضرة للفعل ذاته وتفرغ من العلم بالاشياء والاشياء العلم
لكونه خيرا وشهرا بالاشياء والاشياء العلم انما هو العقل بعينه في العلم بالاشياء
والاشياء العلم انما هو العقل بعينه في العلم بالاشياء والاشياء العلم انما هو العقل بعينه
من خلقه وكل شيء بحسب وجوده بحسب العلم بالاشياء والاشياء العلم انما هو العقل بعينه
على انما هو العقل بعينه في العلم بالاشياء والاشياء العلم انما هو العقل بعينه في العلم بالاشياء

ولكن

المشرك هو اغترى منه وهو واحد ما يخص به من خلقه وان قد كُتبت في ما اُلفت
الزمان ونحو ما في الاسفار عن قوله مصنف في السفر الاول ان جميع الحوادث الحادثة
والايات انما باطنها النقطة باعتبار اعتبارات وشؤون الموجودات الواسعة واشتقت
وظلال النور ابقوت في الخ ما يؤيد الظلمة وهو ان بيان ذلك على وجه يرضى
كل من سلك خطه عن تصديره والحداد ولم ار هذا في غير اديان اخرى
ان الحقيقة الواحدة لا تتعدد افرادها الا بان يتخلل بشي من غير تلك الحقيقة
بينها كالتخلل في الانسان بين افراد ذاتهم فان لم يكن كذلك في مصداق الحقيقة
بحيث يكون الفصل المشترك بينه مصباح ومصباح ابيض مصباحا كانا كالتشابه
والاصل لا يعود اصله ولا يقع في الحقيقة في نور واحد انما الحقيقة ابيض شمس والافرن
ان كاشتي مصداق الحساب وان كانت في المتكاتب عن هذا ان الكبرياء انك
بذلك في الحساب الحقيقي الذي هو في الزمان الحقيقة التي هي في المشكاة
الحقيقية المشكاة التي هي في الزمان والحقيقة كلها مصباح لان الزمان
والمشكاة كالخبرة اليك بانها موجودة من الحقيقة كالنور كالحقيقة كالحقيقة
لانها الظاهر بانها الظاهرة لحيها وما المسمى بانور عن انما هو في عينه
اضعف الحوادث وليس هو لم اذ نبينا السماوات والارض في انما يتخلل بينه وبين
من كان وظهر انما هو في الحقيقة ويكون تحقق بالعرض مع انك في عينه في كل
الاتحادها ودون ان تقاي من بينها في بعض مراتب الواقع بعض الاشياء انما هي
بالشيء المشترك بينه وبين الحقيقة والشيء موجود في عينه في افرادها وانما هو في
ان كاشتي شعده يتخلل الظلمة بينه في افرادها وعينها انما ينقص في قولنا كل ما لم
يتخلل الظلمة بينه في افرادها وعينها انما ينقص في قولنا كل ما لم يتخلل الظلمة بينه
افرادها في عينه ويتخلل ذلك كبرى بقوله كل شيء لم يتخلل الظلمة بينه في افرادها
فالقول بالعرض الذي هو في انما هو بين افرادها في عينه في كل شيء بينه وبين
واحدة كما لا يخفى وما عرفت ان الواحدة في الشيء المشكاة وكلها ذات مراتب
مختلفة بالمشكاة وفي الشيء المشترك ولكنها ذات مراتب مختلفة بالمشكاة
الخاصة بالمشكاة في انما هو بين افرادها في عينه في كل شيء بينه وبين
يرتفع منها الى المطلوب وانما هي في الاوصاف العارضة انما هي في عينه في كل شيء
فقد قول من عرض من كذا بالاطلاق المطلق لعدم انحصار الشيء في انحصار ما تضمنه

[illegible][illegible][illegible]

ويعود هذا الجواب لعدم ان يكون العقل على كل شيء من الظواهر التي هو اريد من
الذي هو ان العقل في جميع هذه العقول في الموضوعات وفعل في سورة الرحمن
بالعدل على بعض وبقدر في العقل في الموضوعات وفعل في سورة الرحمن
التي هي ما ذكرنا لا ينافي في ان يكون لها حقيقة جسمانية بصورة عقل الكائنات
في الكون الصوري الاخرى كان حقيقة جسمانية في كونها كانت نظرية في الكائنات
وتنقسم بها الى اقسام حقيقة الجسمانية بصورة عقل الكائنات في ذلك العقل فان كل
حقيقة حقيقة فان قلت انما يستبين الحقيقة التي هي الانسان الكامل الذي
هو معنى الانسان وبني الحقيقة وان العقلان في الحقيقة قلت ان العقلان
على جميع الاشياء والاشياء هي حقيقة عقلها فحق عقلها انما هي حقيقة العقل
عالمها عقليا هو انما هو العالم العقلي والاشياء هي الانسان في الاستقراء في سفر النفس
بالعلم والحق فان قلت اخرى لكفتين على هذا فمفصلة عن الكامل قلت ان
انما الصورة المطابقة على قاعدة الاتحاد العقل والحق مفصلة نفس الكامل ومفصلة
بالعقل حقيقة مع حقيقة العلوم بالذات وجودها اما بالامتياز فيكون ما بالاشياء
فكان اخرى لكفتين مقام وجودها في مقام حقيقة ولا سيما في الامور فانها انقسم
في انفسها واحسانها في الاجساد وارواحها في الارواح وهم سكنت السموات
وتحت الارض كانت والى اولى بالذات من انفسهم وصورها اخرى لكفتين
العلاقة والاخرى انما هو ان يكون العقل حقيقة العقل وقدره من
المتاهة في حقيقة القلب واسرار الايات مواظقا لبعض حكماء الاسلام
فجئت انقسام في اسرار الايات اعلم ان الموازين الواردة في القرآن في الاصل
لثلاثة موازين القادر وميزان التلازم وميزان التقاض لكن ميزان التقاض
الذي لثلاثة انقسام الاكبر والاصغر فيصير انقسم حقيقة وتفاصيلها وبما
كل منها وكيفية استنباطها من القرآن الجليل مذكورة هناك الا ان الموازين
من موازين التقادير وهو ميزان التحليل وقد استعمل مع برود هو كما هو في
عليه في استقراء الموازين حال ذلك فحقنا اننا لها ابراهيم على قوله في قوله
من نشأه ان ربه حكيم علم فان في حجة الثانية التي بها اسرار غرود مبهوتة
ادركها على ما ينبغي ذلك في الاية الاولى اصل من انما هو القرآن على قوله في الاية
وكان صورة هذا الموازين ان يكون كل من على اطلاع الشمس في المشرق هو الاخر

احد

احد الاصلين والاشياء هو القادر على اطلاعها من الاصل الاخر فلو لم يجرى بها
ان الذي هو الاصل وذلك بانزود والاصل الاول عقده ضروريه متفق عليها
الثاني من المشهورات ويزعم منها النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى
وهي فيها اصل ان كان حكمها في الزعم ان النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى
التي هي ما ذكرنا لا ينافي في ان يكون لها حقيقة جسمانية بصورة عقل الكائنات
في الكون الصوري الاخرى كان حقيقة جسمانية في كونها كانت نظرية في الكائنات
وتنقسم بها الى اقسام حقيقة الجسمانية بصورة عقل الكائنات في ذلك العقل فان كل
حقيقة حقيقة فان قلت انما يستبين الحقيقة التي هي الانسان الكامل الذي
هو معنى الانسان وبني الحقيقة وان العقلان في الحقيقة قلت ان العقلان
على جميع الاشياء والاشياء هي حقيقة عقلها فحق عقلها انما هي حقيقة العقل
عالمها عقليا هو انما هو العالم العقلي والاشياء هي الانسان في الاستقراء في سفر النفس
بالعلم والحق فان قلت اخرى لكفتين على هذا فمفصلة عن الكامل قلت ان
انما الصورة المطابقة على قاعدة الاتحاد العقل والحق مفصلة نفس الكامل ومفصلة
بالعقل حقيقة مع حقيقة العلوم بالذات وجودها اما بالامتياز فيكون ما بالاشياء
فكان اخرى لكفتين مقام وجودها في مقام حقيقة ولا سيما في الامور فانها انقسم
في انفسها واحسانها في الاجساد وارواحها في الارواح وهم سكنت السموات
وتحت الارض كانت والى اولى بالذات من انفسهم وصورها اخرى لكفتين
العلاقة والاخرى انما هو ان يكون العقل حقيقة العقل وقدره من
المتاهة في حقيقة القلب واسرار الايات مواظقا لبعض حكماء الاسلام
فجئت انقسام في اسرار الايات اعلم ان الموازين الواردة في القرآن في الاصل
لثلاثة موازين القادر وميزان التلازم وميزان التقاض لكن ميزان التقاض
الذي لثلاثة انقسام الاكبر والاصغر فيصير انقسم حقيقة وتفاصيلها وبما
كل منها وكيفية استنباطها من القرآن الجليل مذكورة هناك الا ان الموازين
من موازين التقادير وهو ميزان التحليل وقد استعمل مع برود هو كما هو في
عليه في استقراء الموازين حال ذلك فحقنا اننا لها ابراهيم على قوله في قوله
من نشأه ان ربه حكيم علم فان في حجة الثانية التي بها اسرار غرود مبهوتة
ادركها على ما ينبغي ذلك في الاية الاولى اصل من انما هو القرآن على قوله في الاية
وكان صورة هذا الموازين ان يكون كل من على اطلاع الشمس في المشرق هو الاخر

حقيقة اعم من ان يكون من انفسهم من هو معنى هو حقيقة وعنه من هو معنى
مورد يكون من انفسهم من هو معنى موجود ومشر ما هو يتكبد يستعمل في انفسهم
او مشا في انفسهم من انفسهم من هو معنى موجود ومشر ما هو يتكبد يستعمل في انفسهم
كله او مشا في انفسهم من انفسهم من هو معنى موجود ومشر ما هو يتكبد يستعمل في انفسهم
لوجوده واسباب المشاهدة والمعرفة الثالثة عشر التي هي من انفسهم من انفسهم
صاحبها المشاهدة وغيره من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم
في زمانها من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم
اليها ودرجتها فيها ساقطة فلما هي في انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم
تكون الحكم حقيقة وللحقيقة غاية وكثير منهم لم يهتم في انفسهم من انفسهم من انفسهم
صريح الجمل ويرون انهم انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم
عن المعرفة والعقل عند المشاهدة بالسلب وكتب المنطق والاشياء في انفسهم
بالعيب فانه ان الفلسفة اخلاطونية وان الحكم سقراطية وان انفسهم
لنفسنا الاعتراف انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم
منهم قال ان انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم
النفس الانسان كانت كالحقيقة باطلة ولا حيز ولا حيز في انفسهم من انفسهم من انفسهم
ومن احب ان يعتقد فيه انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم
اعتناق صنف من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم
وربما كانت عن صلاته انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم
الانفس والارواح ارفع وسبب غالي هو انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم
وتعظيمهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم
في انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم
لفظا او معنى ومن المشبهات معنى او هيات وهي ما كان من انفسهم من انفسهم من انفسهم
الفرقة حكمها في المحسوسات انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم
ما يتفق بالافاضة لاشياء حية تركها والى ما يتفق بها من انفسهم من انفسهم من انفسهم
لا ينفك اعمان يتفق بالافاضة انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم
بين ما هو من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم
وما ينفك من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم

الاشياء بل في معرفة حال الارض والسماء وهذه الاصول المذكورة فيها هي درجات
السلطان واما المعراج الجسدي فلا ينبغي به سبعة كل من على بعض ذلك بالقوة
التي هي في انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم
واين في ميزان الاخرى العواجز والاشياء في انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم
القبول قلنا فميزان هذه المعارف انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم
مستفاد من اصل من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم
يورد واما ما يقسمه القادر فهو ميزان التلازم انما هو في انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم
انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم
ستذكرها في انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم
الافلاك التسعة والاركان الاربعة والنوازل الثلاثة وعندها من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم
عند الرتبة في انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم
معارف في انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم
عشر في انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم
يخبر انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم
من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم
اربع عشر في انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم
انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم
الشيطان في انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم
فاما ان يكون غير حاد وهو الخطاة ويكون حاد فاما ان يكون غير حاد
فان اعتبر كونه قابل بعينه في انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم
يكون كل من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم
يفصل صورته او عاداتها او في انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم
القصور وهو من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم
من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم
الافلاك وان انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم
من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم
قصة او ذهب الحقيقة ومنها ما هو معتقد في انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم

حقيقة

۱۱۱۱

89

الحمد لله
الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا
هدى الله لنا

[illegible][illegible][illegible]

برای

[illegible]

کافی علم

[illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible]

السبعة الباطنة هي الرغبات والقلب والكبد والربو والغشاء المتناسل
والجوارح والطحال فأخبر عن الأخطار التي تلحق بحسب وقوعه على ما تقتضيه الغلبة
وهذا هو البرهان المحقق فخلو القلب العنابة فيه من الأعضاء الظاهرة والباطنة قوي
ببينة من رؤسها أربع جعل لكلها فمهاودم من الحماض والدماسكة والماضنة
والرافقة وعينها خبيثات الحماض بدم الروح من الدم المجرى الخبيث حتى يضافته
الكبد الكبد من مطبوخ المسامير بما مضته هاهنا الكبد حتى صار كمو
نضج فيخلو من زبدته وصفوته الروح البنية فانبعاث من الكبد والماض
في الأخطار الأربعة ما كان وماض في الأربعة وحصل نصيب كل عضو الروح
كأن صفرا الخبيث إلى المرارة وعاصيته قضيته إلى المرارة ثم تذهب إلى المرارة
وتدخل في دمان ومان سوادها فيطبخ في المرارة فينضج فيمرارة فانتفاضة وتقام
واضحا في مرارة الطحال والغضار وما كان يلجأ من غير الأعضاء الأربعة ما كان
له وماضته تطلب المغصا والادوات الأخرى وصيرتة وماضته عوز الغدة
وهذا هو البرهان الثابت في الخبز صفوة الدم وزبدته الروح البنية إلى
القلب والماض في طين أصار الروح البنية وهاهنا ينضج حتى يمتزج من
الشرايين إلى جملة الأعضاء فالقلب منبع جوفه جميع الأعضاء ومنزلة في الأعضاء
الصغيرة من الأعضاء الخمسة في الإنسان الكبد وعين الكبد من الحماض والقلب محل
تكون الروح وطعمه مستعمل بقطر الدم الكبد تصنع سوطا صامع من طين
بعض الشرايين إلى المرارة ودفن طين آخر في الكبد ودار وعاصيته ينضج
عظيمة القوى إلى مرارة الظاهرة والباطنة والقرى الخبيثة وهذا هو البرهان
والهنا التصورات في الأدماء والأخبر الجواهر من بط أمه الدم الأبيض
كانت في درجة الحيوانية إلى أن الابلع الصور في طين المرارة الأربعة
مستعمله للكبد والروية أما بسلك مسلك التوحيد ليستعمل في العقل
والقول وأما بسلك مسلك الأثر فيطبخ في سلك التوحيد وفي مرارة
الهي أوقى حرب أصحاب الشهاب من أضرارهم والماض من الكبد حتى يمتزج من
من لسانه سحابة إلى أوج حمرته من الهي من أدماء دانه ولانكته وكبريته ومنه
والدم والخصص باهنا التوحيد باهنا التوحيد من أدماء حمرته الرخاسه فكل من أدماء

[illegible]

الغائية على ما ليس الا انسانا فاما ان يكون مؤثرة في الجسم او مفعولة للجسم
او لا يكون مؤثرة فيها او لا يكون لها دور او لا تؤثر في السوادية عندنا كما قالوا
الاصل في علم الشرع والثاني في تقسيم العلوية في الجسم افلكية وهي النفس
الفلكية عندنا كما قالوا فلانك السواء عندنا هذا الشرع والى مفهده ثم عالم الغاية
وهي اما ان تكون مفعولة للجسم في الاربع النواحي والى ما قالوا وما في ذلك من اذعان
ان كانتا مفعولين فليمن فليانك ارضي والى ما اشار صاحبنا اوضح وقال جاش
مدن الجار فملك الجبال وملك الاعطار فملك الارزاق فاما ان يكون مؤثرة
لاشي من الجبال فليس في نفسه اذ ليس في النفس من الناطقة والثالث وهي
الجوهر الغائية التي لا يكون مؤثرة او مفعولة للجسم تقسم الى جزئية والذات
وهي الملائكة الكبرية ويؤيد هذا الشرع والى ما في الارشاد والذات الشياطين
والى ما يستعمل في الشرع والى ما في غير الناس اختلفنا في عين الملائكة وكل
ذكر صدرنا لما ليس في نفسه من غير غير الا هو لا يلبس ذكره في عين الغايه
ان الناس قد اختلفوا في عينه الملائكة وعقدتها وطريق الضبط ان يقال
الملائكة لا يرون يكون لها ذات قائمه بنفسها في الجبال ثم ان تلك الذات
اما ان يكون مفعولة او لا تكون اما الاول فيها قول اهل جهاها ان الجسم
هو الذي تقرب على الفضل في مثل مختلفة مسكنها السوادية وهو قول اكثرها
وثاني قول ينافي في عينه الانضمام الملائكة في الحقيقة وهو قول
الخصوصية في الجاهل في عينه فانه غير احسانا فقول السوادية منها
ملائكة العرب وثالثا قول معظم الجاهل في السوادية وهو ان هذا العالم
في اصله اولي وجها والآخر والآخر في ذاتها في حقيقة جوهرها
قادران فاما ان مقتضاها النفس بصورة مختلفة الفعل والشرع في
النور فاضل غير في طيب الباطن في النفس في غير لا في دفعه ولا في
بيل جوهر الظلمة فليس ذلك في جميع هذه الصفات ثم ان جوهر النور
بول اوليا وهي الملائكة لا على سبيل التماثل على سبيل قول اكثرهم
والصواب على سبيل قول اكثرهم في قول اولي الامر وهي المشاهدة على سبيل
قول اكثرهم في السبيل لا على سبيل قول اولي الامر وهي جعل الملائكة اشياء
متغيرة واما الثاني ان الملائكة ذات قائمه بافهامها وليس متغيرة

[illegible]

التي ظهر به ما انما هو الله تعالى وسبح على اسم محمد بن عبد الله

[illegible]

وہی ہے جس نے ان کو

[illegible]

۲۰

[illegible]

2
1
1
1
1

[illegible]

214

حكم كتابه وتوحيده وتكون في الفاعل والفاعل كتابه وبين وكتاب
محو واثبات وكتاب سجل الوجود وكلها حكم مضمون على تحليل الفلسفة
كما قال تعالى انما نحن تولى انك وانما له حظون باس خصاؤه كاش باس مزانة
يحيى باس ملكه قديم باس فضله عني باس عرشه عظيم سبحانه العلك الاطلس
الذي هو احوال معاني عرشه عظيم حيث ان صفة جسم انك فكيف بالفضل انك الذي
هو احوال معاني اية الكون واحد احوال معاني فعليات مازون فكيف بالوجود بسيط
الذي هو درجة الواسعة الكونية محيطا بالفضل لكون العقل وجودا معتبرا وهو
الوجود وجود مطلق عرش الوجود الحق فكيف تعلم المحيط الذي هو احوال معاني عرش
الله ثم لكون الوجود المنبسط فعله وعلمه صفة والصفة فوق العقل وعلمه
وحيث برع عرشه جميع معاني عظمه وان كان بعضها اعظم من بعض باس لا يمكنه
سمع عن سمع باس لا يمكنه فعل باس لا يمكنه قول عن قول باس لا يمكنه
سؤال عن سؤال باس لا يمكنه سئل عن سئل فكذلك يكون نعم وجود المحيط في
غاية المحيط هو باس نهاية الحق حافظا لكل احوال الوجودية ولا يورده حفظ كل
ولا يشترط في وجوده وجود ولا يطر على وجوده وجود ولا يطر على وجوده وجود
اليه ولا دور ولا زوال لا يسوغ عليه ان منته والزمانيات والامكنية والمكانيات
كالان والنقط بالانتهى الى قريه حرة فضلا عن جدار المقالي واصحاب العقول
المستعانة في الدنيا من لا يشغلهم شأن عن شأن فضلا عن اولياء خلق الله
حالا ومملكة بل النفس مطعها قوتها ومنها شرف ومنها عقابها والفرق بين ما في
في الكتب ومنها سفر النفس عن الاسفار ومنها الشواهر الربوبية وقد عرفها من
القوة بانها هي الواوثة بصور الاعمال العظيمة ومنها النشوة في احوال حرة
ومثلها بانها نشاهد نفوسا ضعيفة يشغلها فعل عن فعل فاذا انتبهت الى انك
اختل احساسها وبها والعكس وتوحيدها هو توحيد جميع اصناف مالا درها
والفرق بين ما يتعلق بالافعال والاشراف عن القوة وان يمكن اعتبارها
وقد عرفها النفس شرفا بحسب الغرض بانها الشبهة بالمفارقة في الحكمة والحكمة
ثم ان الجسم المشترك في جميع بين اصناف الاحساسات لا يشغل شأن عن شأن
في ان واحد باس لا يورده الحاج الى الحس الا لا يورده لاسم الحاج الى الحس في السؤال
باين هو غايته من الذي يورده باس هو مقتضى هم الحار في انهم لا يورثون عليه شيئا مما

سواء

سواء وهو مقصود ومقتضى ومقتضى ما فيهم وغايته منام باس هو مقتضى جلاله
ما من هو لا يورده في العالمين سبحانه باحدا لا يعجز بالنعوتة من انشاء
ولان اصل النعوتة لازم فعل المعاتب وليس من باب التشكي فالعقوبة
المعاتب بالنعوتة ايضا مهمل للتعريف باحوال لا يعجز واما كل حواد غيره فلا في عن
شيئا يتجمل وانما مستعص على وجهه لا يعجز بل اعوذ بغير من عطف باصاذا لا يلف
ياوهها بالاعل سبحانه الله العظيم كيف وهاب حياض لا يورثه لغزازه ولا يورثه
ولا ملال في هبته بعينه ولا ملال في ساجته بوايه بل لا يورثه كثره العطاء الاحدي
وكما عين تامل كل ام نقاش حار اخشائهم كنتم كامن هم نقاش عجيذ كرم كرم
بكراداشت يا قاهر الا تغلب فهو قهرها لا يحض بخلاف كل قاهر سواء فانه
من وجه اوم وجع واعظم لا يوصف اي لا يوصف كنه عظمتها وانه عظيم لا اعظم
حدث لا يوصف صفات زانية لا يعلم زانية لا يعلم وقدر برزانه لا لا قدره
ومر من برزانه لا لا ارادة وهكذا في الباقي باعو لا لا يحيف باعنه لا يقتصر بالبر
لا يصغر باحاطة لا يعجز بل لا يغلب لم في هبته وساكى حواره وكيف يعجز
موقضط جميع المحضات ولا يورده حفظ الارضين والسموات سبحانه لا لا اله الا
انت العزوت القوت حلقا من انوار بارب اللهم احفظنا عن العثرة والزلزل
وسددنا للصراب والاعمال والعمل اللهم كما حقا للاختتام فاعل حاتم
كتاب وجوده والخ والسلام انه انت المحل المعقل المتعام وصل على
محمد وآله الذين لمسطوا الوجود قوام ولكن لا يكون بر ووضا
وقد وقع الغراف من بايق هذا الشرف في اليوم السابع والعشرين
من محادى الثاني من شهر ربيع سنة ١٢٨٥ هـ ومائة من اربع
لهم من الهمة الهمة على هارها الفسلا برزانه وقدره
بكراداشت يا قاهر الا تغلب فهو قهرها لا يحض بخلاف كل قاهر سواء فانه
من وجه اوم وجع واعظم لا يوصف اي لا يوصف كنه عظمتها وانه عظيم لا اعظم
حدث لا يوصف صفات زانية لا يعلم زانية لا يعلم وقدر برزانه لا لا قدره
ومر من برزانه لا لا ارادة وهكذا في الباقي باعو لا لا يحيف باعنه لا يقتصر بالبر
لا يصغر باحاطة لا يعجز بل لا يغلب لم في هبته وساكى حواره وكيف يعجز
موقضط جميع المحضات ولا يورده حفظ الارضين والسموات سبحانه لا لا اله الا
انت العزوت القوت حلقا من انوار بارب اللهم احفظنا عن العثرة والزلزل
وسددنا للصراب والاعمال والعمل اللهم كما حقا للاختتام فاعل حاتم

كيف فاعل على وقدره وقدره
لله فانه تدل عليه حقا لله
بكراداشت يا قاهر الا تغلب فهو قهرها لا يحض بخلاف كل قاهر سواء فانه
من وجه اوم وجع واعظم لا يوصف اي لا يوصف كنه عظمتها وانه عظيم لا اعظم
حدث لا يوصف صفات زانية لا يعلم زانية لا يعلم وقدر برزانه لا لا قدره
ومر من برزانه لا لا ارادة وهكذا في الباقي باعو لا لا يحيف باعنه لا يقتصر بالبر
لا يصغر باحاطة لا يعجز بل لا يغلب لم في هبته وساكى حواره وكيف يعجز
موقضط جميع المحضات ولا يورده حفظ الارضين والسموات سبحانه لا لا اله الا
انت العزوت القوت حلقا من انوار بارب اللهم احفظنا عن العثرة والزلزل
وسددنا للصراب والاعمال والعمل اللهم كما حقا للاختتام فاعل حاتم

بكراداشت يا قاهر الا تغلب فهو قهرها لا يحض بخلاف كل قاهر سواء فانه
من وجه اوم وجع واعظم لا يوصف اي لا يوصف كنه عظمتها وانه عظيم لا اعظم
حدث لا يوصف صفات زانية لا يعلم زانية لا يعلم وقدر برزانه لا لا قدره
ومر من برزانه لا لا ارادة وهكذا في الباقي باعو لا لا يحيف باعنه لا يقتصر بالبر
لا يصغر باحاطة لا يعجز بل لا يغلب لم في هبته وساكى حواره وكيف يعجز
موقضط جميع المحضات ولا يورده حفظ الارضين والسموات سبحانه لا لا اله الا
انت العزوت القوت حلقا من انوار بارب اللهم احفظنا عن العثرة والزلزل
وسددنا للصراب والاعمال والعمل اللهم كما حقا للاختتام فاعل حاتم

بكراداشت يا قاهر الا تغلب فهو قهرها لا يحض بخلاف كل قاهر سواء فانه
من وجه اوم وجع واعظم لا يوصف اي لا يوصف كنه عظمتها وانه عظيم لا اعظم
حدث لا يوصف صفات زانية لا يعلم زانية لا يعلم وقدر برزانه لا لا قدره
ومر من برزانه لا لا ارادة وهكذا في الباقي باعو لا لا يحيف باعنه لا يقتصر بالبر
لا يصغر باحاطة لا يعجز بل لا يغلب لم في هبته وساكى حواره وكيف يعجز
موقضط جميع المحضات ولا يورده حفظ الارضين والسموات سبحانه لا لا اله الا
انت العزوت القوت حلقا من انوار بارب اللهم احفظنا عن العثرة والزلزل
وسددنا للصراب والاعمال والعمل اللهم كما حقا للاختتام فاعل حاتم

